

Слухи об Иисусе в Мк 6:14-16 в контексте иудейских представлений о посмертной участи¹

Этот небольшой отрывок в композиции Евангелия от Марка служит своего рода переходом к рассказу об аресте и казни Иоанна Крестителя (Мк 6:15-29).

<u>Мф 14:1-2</u>	<u>Ев. от Марка 6:14</u>	<u>Ев. от Луки 9:7</u>
14:1 В то время Ирод четвертовластник услышал молву об Иисусе 14:2 и сказал служащим при нем: это Иоанн Креститель; он воскрес из мертвых, и потому чудеса делаются им.	6:14 Царь Ирод, услышав об Иисусе [ибо имя Его стало гласно], говорил: это Иоанн Креститель воскрес из мертвых, и потому чудеса делаются им.	9:7 Услышал Ирод четвертовластник о всём, что делал Иисус, и недоумевал: ибо одни говорили, что это Иоанн восстал из мертвых;
14:1 Ἐν ἐκείνῳ τῷ καιρῷ ἤκουσεν Ἡρώδης ὁ τετραάρχης τὴν ἀκοὴν Ἰησοῦ, 14:2 καὶ εἶπεν τοῖς παισὶν αὐτοῦ, Οὗτός ἐστιν Ἰωάννης ὁ βαπτιστής· αὐτὸς ἠγέρθη ἀπὸ τῶν νεκρῶν καὶ διὰ τοῦτο αἱ δυνάμεις ἐνεργοῦσιν ἐν αὐτῷ.	6:14 Καὶ ἤκουσεν ὁ βασιλεὺς Ἡρώδης, φανερὸν γὰρ ἐγένετο τὸ ὄνομα αὐτοῦ, καὶ ἔλεγον ὅτι Ἰωάννης ὁ βαπτίζων ἐγήγερται ἐκ νεκρῶν καὶ διὰ τοῦτο ἐνεργοῦσιν αἱ δυνάμεις ἐν αὐτῷ.	9:7 Ἦκουσεν δὲ Ἡρώδης ὁ τετραάρχης τὰ γινόμενα πάντα καὶ διηπόρει διὰ τὸ λέγεσθαι ὑπὸ τινων ὅτι Ἰωάννης ἠγέρθη ἐκ νεκρῶν,
	<u>Ев. от Марка 6:15</u>	<u>Ев. от Луки 9:8</u>
	6:15 Другие говорили: это Илия, а иные говорили, что пророк как один из пророков.	9:8 другие, что Илия явился, а иные, что один из древних пророков воскрес.
	6:15 ἄλλοι δὲ ἔλεγον ὅτι Ἡλίας ἐστίν· ἄλλοι δὲ ἔλεγον ὅτι προφήτης ὡς εἷς τῶν προφητῶν.	9:8 ὑπὸ τινων δὲ ὅτι Ἡλίας ἐφάνη, ἄλλων δὲ ὅτι προφήτης τις τῶν ἀρχαίων ἀνέστη.
	<u>Ев. от Марка 6:16</u>	<u>Ев. от Луки 9:9</u>
	6:16 Ирод же, услышав, сказал: это Иоанн, которого я обезглавил; он воскрес из мертвых.	9:9 И сказал Ирод: Иоанна я обезглавил; кто же Этот, о Котором я слышу такое? И искал увидеть Его.
	6:16 ἀκούσας δὲ ὁ Ἡρώδης ἔλεγεν, Ὅν ἐγὼ ἀπεκεφάλισα Ἰωάννην, οὗτος ἠγέρθη.	9:9 εἶπεν δὲ Ἡρώδης, Ἰωάννην ἐγὼ ἀπεκεφάλισα· τίς δὲ ἐστὶν οὗτος περὶ οὗ ἀκούω τοιαῦτα; καὶ ἐζήτηε ἰδεῖν αὐτόν.

Перикопы 6:14-16 и 6:15-29 находятся между отрывками о неприятии Иисуса как пророка в Назарете (6:1-6а) и отправкой на проповедь Двенадцати (6:6b-13) и сообщением об их возвращении (6:30). В рассматриваемом нами эпизоде Марк показывает, что думали об Иисусе люди вне круга Его учеников. Как видно, единого мнения о том, кто же такой Иисус не было ни у Ирода, ни у народа. Сам вопрос тетрарха (названного у Марка царем) предвосхищает вопрос Иисуса, заданный Его ученикам в 8:27. Все эти слухи в кратком

¹ Исследование выполнено при финансовой поддержке РГНФ в рамках научно-исследовательского проекта РГНФ «Лингвистический анализ новозаветных космологических терминов, относящихся к концептуальному полю «загробная жизнь», проект № 10-04-00045а.

виде повторяются и в ответе учеников: «И пошел Иисус с учениками Своими в селения Кесарии Филипповой. Дорогою Он спрашивал учеников Своих: за кого почитают Меня люди? 28 Они отвечали: за Иоанна Крестителя; другие же — за Илию; а иные — за одного из пророков» (Мк 8:27-28, Синод.).

Итак, слухи, дошедшие до Ирода Антипы таковы: (1) Иисус – Иоанн Креститель, воскресший из мертвых, в котором действуют силы; (2) Он – Илия, вернувшийся на землю; (3) Он – пророк как один из прежних пророков. Эти слухи связаны с представлениями о воскресении из мертвых, явлением из другого мира и с пониманием того, кем является пророк.

Все эти слухи и мнения об Иисусе могут, конечно, быть до определенной степени связаны с вопросами христологии, поскольку ученики, став свидетелями насыщения пяти тысяч (8:30-44), хождения по водам (8:45-53), многих исцелений и чудес, смогли пойти дальше народных толков и прийти к исповеданию Иисуса Мессией в 8:28. Можно было бы видеть здесь и косвенную связь с темой воскресения Иисуса. Однако, кроме всего прочего, эта перекопа отражает бытовавшие в это время иудейские воззрения на посмертную участь. В докладе мы будем анализировать некоторые иудейские предания, которые могут лежать в основе рассматриваемых трех мнений об Иисусе, и которые могли быть известны Марку.

В отличие от Луки, который избегает ассоциации Иисуса с Иоанном Крестителем и отождествлении последнего с Иллей (Лк 9:7b, 9; ср. Мк 6:16), Марк проводит такую параллель. При этом у Марка Ирод делает вполне утвердительное заключение, в котором Иоанн отождествляется с воскресшим Иоанном.² По-видимому, подобные народные представления об Иисусе действительно существовали и могли остаться в памяти христиан, однако с точки зрения критики форм, достаточно проблематично определить их изначальное место в процессе передачи устного предания об Иисусе.³

Рассмотрим последовательно эти три слуха.

1. *Иоанн восстал из мертвых*

Текст добавляет: καὶ διὰ τοῦτο ἐνεργουῦσιν αἱ δυνάμεις ἐν αὐτῷ («и потому силы действуют в нем») (6:14). Хотя из Евангелий нам неизвестно о том, что Иоанн совершал чудеса, их могли приписывать ему члены группы его приверженцев. Однако, возможно, также, что как раз постольку, поскольку при жизни Иоанн не совершал чудес, они могли приписываться ему после его воскресения. Согласно Мк 1:14, Иоанн был арестован еще до начала проповеди Иисуса в Галилее, и, по-видимому, к этому времени его уже не было в живых. В Мк 6:14 δύναντις относится не просто к чудесам, как в 6:2,5, а к способности совершать чудеса. Как видно из Евангелий, не все могли распознать в чудесах Иисуса свидетельство Его мессианства и знаки приближения Царства Божьего. Мортон Смит пробовал доказать, что воскресение Иоанна могло на самом деле относиться к народным

² В версии Луки Ирод выражает свое недоумение по поводу Иисуса (ср. Лк 9:14).

³ John Nolland, *Luke 1–9:20* (WBC 35a; Dallas, Texas: Word Books, 1989), 431. Отрывок из Мк 6:14-16, сам по себе, мог бы рассматриваться как пример апофтегмы, однако, в контексте Марка это маловероятно. Предположение о том, что ученики Иоанна могли видеть в Иисусе своего воскресшего учителя, также видится проблематичным, поскольку такие сведения не засвидетельствованы где-либо в предании (Robert A. Guelich, *Mark 1–8:26* (WBC 34a; Dallas, Texas: Word Books, 1989), 326. Бультман рассматривал этот отрывок как пример легенды без каких-либо специфических христианских черт, возможно, взятую из эллинистических иудейских преданий (R. Bultmann, *The history of the synoptic tradition* [Oxford: B. Blackwell, 1972], 301-302).

верованиям о воскрешении с помощью черной магии, завладении и подчинении духа Иоанна, обладавшего сверхъестественной силой, вследствие его мученической смерти.⁴ Однако, как верно замечают Луц и Кестер, в раннехристианских текстах нет никаких свидетельств о том, что воскрешение мертвых относится к черной магии.⁵ Маловероятным видится и мнение о том, что здесь речь идет о реинкарнации.

Хотя в иудейских преданиях этого периода нет прямого свидетельства о том, что воскресшие из мертвых могут совершать чудеса, в народном сознании такие способности вполне могли им приписываться. Впрочем, в верованиях иудаизма I в. н.э. идея воскресения нашла свое определенное место,⁶ хотя единого взгляда на то, что ждет человека после смерти в иудаизме не было. Идея воскресения, отраженная, например, в Дан 12, *Завет Иуды* 25, 2 Мак 7, соседствовала с представлением о бессмертии души и вознесении без какой-либо связи с воскресением (Премудрость Соломона 1-5, *4-я Книга Маккавейская*, *Юбилей* 23, *Завет Моисея*, Иосиф Флавий, *В.Ж.* II.VIII.10-11 [П.150-158]; VII.VIII.7 [VII. 337-388]; *Ant.Jud.* XVIII.1.5 [XVIII.18]).⁷ Даже те иудеи, что верили в воскресение, видели его по-разному. Варьировались и представления о природе воскресшего тела. Так, 2 Мак 7 говорит о воскресении физического тела мучеников, при этом не сообщая о природе воскресшего тела ничего, кроме того, что воскресшие мученики будут жить вечно: «Быв же при последнем издыхании, сказал: ты, мучитель, лишаешь нас настоящей жизни, но Царь мира воскресит нас, умерших за Его законы, для жизни вечной» (2 Мак 7:9, Синод.). Книга же Даниила связывает воскресение с превращением в ангелов или звезды, которые ассоциировались с ангелами: «Многие из спящих в прахе земли пробудятся, одни для жизни вечной, другие на вечное поругание и посрамление. И разумные будут сиять, как светила на тверди, и обратившие многих к правде – как звезды, вовеки, навсегда» (Дан 12:2-3, Синод.). Эта идея трансформации тела праведника в тело, подобное ангельскому была чрезвычайно распространена в иудейских верованиях (например, *1 Ен.* 43:1-4; 104:2-6; 108:12). Так, в некоторых псевдоэпиграфических текстах праведник не просто сравнивается с ангелом, соотносится с ним метафорически или по статусу, но действительно превращается в ангела или некое ангелоподобное существо⁸. Члены Кумранской общины, возможно, полагали, что переход

⁴ M. Smith, *Jesus the Magician* (New York: Barnes & Noble books, 1978), 33-34.

⁵ Ulrich Luz, Helmut Koester, *Matthew : A Commentary* (Hermeneia; Minneapolis : Augsburg, 2001), 306.

⁶ Представления о полноценном посмертном существовании в телесном или бестелесном виде практически не встречаются в иудаизме вплоть до эллинистического времени (прим. 334 г. до н.э.). Идея воскресения получает свое развитие в период Маккавеев, по-видимому, как ответ на гонения и мученичество, однако, внутренний импульс к развитию представлений о жизни после смерти в иудаизме могла дать и древняя библейская вера во всемогущество Божье, Его справедливость и любовь, достичь которых можно в полноте только после смерти. Бокем видит в развитии верований в загробное существование рефлексию на ветхозаветную веру в Божью верность и справедливость (Пс 49:15; 73:24): Бог верен в Своей любви к Израилю и потому оправдывает праведника. Однако, другие ученые, например, Алан Сигал, видят причины возникновения веры в воскресение именно в реакции на гонения праведников.

⁷ George W.E. Nickelsburg, *Resurrection, Immortality, and Eternal Life in the Intertestamental Judaism and Early Christianity* (Harvard Theological Studies; Cambridge, Massachusetts: Harvard University, 2006), 216-217.

⁸ Charlesworth J. H. 'The Portrayal of the Righteous as an Angel,' *Ideal Figures in Ancient Judaism: Profiles and Paradigms* (Chico, California: Scholars Press, 1980), 135–151. Результаты этого анализа показывают, что в иудаизме периода Второго Храма представления о посмертной участи праведников и воскресении иногда связывались с ангельским состоянием. Кроме того, имелись и мнения о том, что праведники из израильского прошлого могли быть ангелами или превратиться в ангелоподобные существа.

к ангелоподобному состоянию возможен уже в этом мире.⁹ Кроме того, согласно некоторым текстам, ангелоподобное состояние, которое получают праведники в конце времен, указывает на их прославление. Праведникам будут даны одежды славы (1 Ен. 62:13-16),¹⁰ сами их тела будут преображены в сияние славы (2 Вар. 51:10, 4 Езра 7:36-38)¹¹ или приобретут таковую (например, Зав. Вениам. 10:6-10). Возможно, преображение в славу связывалось с идеей восстановления первоначального состояния человечества, что наиболее отчетливо видно в тексте *Жизнь Адама и Евы*, где прослеживается связь между потерей человеком изначальной славы из-за грехопадения (Ап. Моисея 20:1-2; 21:6)¹² и сиянием воскресших (*Vita* 29:7-10), а также в 4Q417 2 I.15-18 и одном из гимнов 1QHodayot^a (1QH^a XIX.10b-14).¹³ Вполне вероятно, что сверхъестественные способности воскресшего, о которых говорится в Мк 6:14, могли быть народной интерпретацией такого рода преданий: в воскресении природа праведника трансформируется и обретает славу, подобную той, что человек имел в раю. Эта слава и делает возможными чудеса и исцеления. Кроме того, согласно некоторым преданиям, мученики непосредственно восходят к Богу еще до всеобщего воскресения (ср., например, *Возн. Исайи*, Откр 20:4-5).¹⁴ Поскольку Иоанна, к тому времени уже обезглавленного Иродом, могли считать мучеником, он, согласно народным представлениям, мог явиться перед Иродом подобно страдающему Рабу Господню из Ис 53, праведнику из Прем. Сол. 5 или мученикам за веру из 2 Мак 7.¹⁵

⁹ См. подробнее об этом, А. Сомов, *Представления об ангелах в Кумранской общине* // *Религиоведение* 1 (2010), 3-8.

¹⁰ «И спасутся в тот день праведные и избранные, И отныне никогда не увидят лиц грешников и неправедных. А Господь Духов пребудет с ними, и будут они вечно вкушать с Сыном Человеческим, и возлежать, и вставать. А праведные и избранные восстанут из земли, и лица их просветятся. И будут они облачены в одежды славы, и будут это одежды жизни от Господа Духов: и ваши одежды не будут ветшать, и слава ваша не придет перед Господом Духов» (1 Ен. 62:13-16).

¹¹ «Ибо они будут жить в высотах мира и будут подобны ангелам (לַחַלְתֵּיךָ מַלְאָכִים) и равны звездам (מַלְאָכִים לְחַלְתֵּיךָ). Они будут изменены в ту форму, которую пожелают... от света в сияние славы (וְהָיָה כְּהַיְוָה לְחַלְתֵּיךָ)» (2 Вар. 51:10).

¹² Согласно *Ап. Моисея* 11:2 человеческая природа изменилась вследствие грехопадения. Кроме того, см. Ап. Моисея 20:1-2 (перевод Е.Б. Смагиной): «И в тот же час открылись мои глаза, и я увидела, что обнажена от праведности, в которую была облачена. И я заплакала, говоря: «Что же ты сделал такое, что я отторгнута от славы моей, в которую была облачена?»; 21:6 «О, негодная женщина, что ты сотворила над нами? Ты отторгла меня от славы Божьей».

¹³ Подробнее об этом смотрите в А. Сомов, *Представления об ангелах в Кумранской общине* // *Религиоведение* 1 (2010), 6. Дж. Коллинз убедительно доказывает, что в тексте 4Q*Sapiential Work A*, который можно считать парафразом Быт 1:27, творение человека по подобию Божьему рассматривается как творение по подобию קְדוֹשִׁים («святых»), то есть ангельскому (4Q417 2 I.15-18). Согласно 2 Ен 30:8-11а, Адам был ангелом до грехопадения (Collins J.J. 'In the Likeness of the Holy Ones: the Creation of the Humankind in the Wisdom Text from Qumran,' *The Provo International Conference on the Dead Sea Scrolls* (Boston: Brill, 1999), 609-618.

¹⁴ Так, Й. Тромп говорит о так называемом мартирологическом воскресении (*martyrological resurrection*), т.е., «воскресении мучеников» (или оживлении), которое, согласно некоторым иудейским преданиям могло произойти еще всеобщего воскресения. Он указывает на следующие тексты: 2 Макк 7; Прем. Сол. 2-5; 1 Ен. 102; 108:11-12; 4 Макк. 13:17; *Псс. Сол.* 3:12 (Johannes Tromp, "Can These Bones Live?" Ezekiel 37:1-14 and Eschatological Resurrection," in *The Book of Ezekiel and Its Influence* (eds. Henk Jan de Jonge and Johannes Tromp; Burlington, VT : Ashgate, 2007), 63.

2. Это Илия

Согласно 4 Цар 2:1-12, Илия был взят на небо живым в огненной колеснице. В свою очередь LXX Мал 3:22 (МТ 3:23) (Синод. 4:5) говорит о возвращении или явлении Илии перед пришествием дня Господня: καὶ ἰδοὺ ἐγὼ ἀποστέλλω ὑμῖν Ἠλίαν τὸν Θεοβίτην πρὶν ἐλθεῖν ἡμέραν κυρίου τὴν μεγάλην καὶ ἐπιφανῆ («Вот, я пошлю вам Илию Фесвитянина прежде прихода дня Господня, великого и славного»). Кроме того, Илия был известен тем, что помогал и защищал нуждающихся, а также оживлял умерших (3 Цар 17:8-24). Согласно LXX Мал 3:23 Илия придет для того, чтобы обратить сердце отца к сыну и сердце человека к ближнему его. Славная фигура Илии была популярна в иудаизме периода Второго Храма, о чем свидетельствует и гимн этому пророку в Сир 48:1-12 (ср. Ис 49:6). Ожидание эсхатологического пророка, которого ассоциировали с Илией, также было распространено в иудейских преданиях (*Сив. Прор.* 2:187-189; *Деян. Данишля, Апок. Илии*). Интересные параллели имеются и в Кумране.¹⁶ В Евангелиях же, прославленный Илия действительно появляется в рассказе о преображении Иисуса (Мк 9:4; Мф 17:3; Лк 9:30). По-видимому, в народном сознании могло существовать верование об ожидании пророка Илии, которого могли идентифицировать с Иисусом и которого сравнивали с земным Илией, совершавшим чудеса, исцелявшего больных, воскресавшего мертвых и умножавшего еду для бедных. Возможно также, что слова о воскресшем Иоанне были неуклюжей попыткой показать преемственность между Иоанном и Иисусом, подобно тому, как дух Илии был передан Елисею (2 Цар 2:15).¹⁷ В рамках данного доклада у нас нет возможности разбирать многочисленные предания об эсхатологическом пророке, грядущем в мир перед приходом Мессии или отождествлявшемся с Мессией. Скажем лишь, что следы предания о возвращении Илии видны и в более поздних текстах. Так Откр 11:3-12 говорит о двух свидетелях Господа, пророчествовавших против зверя, затем убитых им, а после трех с половиной дней воскресших и вознесшихся на небеса.¹⁸ В *Апок. Илии*, вероятно более позднему тексту по отношению к Откр (его датируют от I до IV вв. н.э.), эти два свидетеля отождествляются с Илией и Енохом (4:7-19)¹⁹ Кроме того, в

¹⁵ См. подобную интерпретацию в Klaus Berger, *Die Auferstehung des Propheten und die Erhöhung des Menschensohnes* (Göttingen: Vandenhoeck & Ruprecht, 1976), 21.

¹⁶ В Дамасском документе, например, появляется фигура «Наставляющего праведности в конце времен» (יורה הצדק באחרית הימים) что также может указывать на явление Илии, о котором пророчествовал Малахия. Схожая идея имеется в Уставе Общины 1 QS 9:9-11, где членам общины говорится о том, что они должны не отходить от совета Торы (עצת התורה) и руководствоваться первыми законами (במשפטים הרשונים), которыми люди общины (אנשי היהוד) начали наставляться, עד בוא נביא ומשיח אהרון וישראל («пока не придет пророк и Мессии Аарона и Израиля») (подробнее см., например, Brenda J. Shaver, *The Prophet Elijah in the Literature of the Second Temple Period: The Growth of a Tradition* (A PhD Dissertation submitted to the Faculty of the Divinity School; Chicago, Illinois, 2001), 162-197.

¹⁷ France, R. T.: *The Gospel of Mark : A Commentary on the Greek Text*. Grand Rapids, Mich.; Carlisle : W.B. Eerdmans; Paternoster Press, 2002, S. 251.

¹⁸ «И увидел я престолы и сидящих на них, которым дано было судить, и души обезглавленных за свидетельство Иисуса и за слово Божие, которые не поклонились зверю, ни образу его, и не приняли начертания на чело свое и на руку свою. Они ожили и царствовали со Христом тысячу лет. Прочие же из умерших не ожили, доколе не окончится тысяча лет» (Откр 20:4-5, Синод.).

¹⁹ «Когда услышат Илия и Енох, что бесстыдный явился в местах святых, они сойдут и сразятся с ним, говоря ему: "(И) ты не стыдишься, что ты чужд (всему)? Ты стал врагом небесным и (врагом) тем,

5:30-32 Илия и Енох возвращаются во второй раз, чтобы убить Антихриста.²⁰ И в Откр, и в *Апок. Илии* речь идет о телесном воскресении мучеников не в эсхатологическом контексте.²¹ Однако в *Апок. Илии*, после воскресения и вознесения на небеса, Илия и Енох сияют, подобно воскресшим праведникам из Дан 12:3 (ср. Откр 11:12). По-видимому, за обоими рассказами о мученичестве этих свидетелей стоит иудейское предание.²² Бокем считает, что в *Апок. Илии* совмещены два ранних предания: о возвращении Еноха и Илии для того, чтобы уничтожить Антихриста и о возвращении этих двух праведников, чтобы обличить Антихриста и претерпеть мученичество. Бокем склоняется к тому, что первое из этих двух преданий могло быть в изначальной версии *Апок. Илии*. Предание о мученичестве Илии и Еноха он считает христианским, пришедшим из Откр 11:3-12 и связанным с мученичеством Мессии.²³ Однако, такие ученые как И. Иеремияс и Ж.-М. Розенштиль доказывают, что предание о мученичестве и воскресении Илии и Еноха восходит к дохристианской иудейской традиции²⁴ или даже некоему ессеистскому произведению I в. до н.э., позже дополненному другим иудейским автором в III в. н.э. и не имевшего христианского влияния.²⁵ Вообще говоря, на довольно раннее и, видимо

которые на земле. Ты стал врагом ангелам и силам. Ты чужд всегда. Ты упал с неба, как звезды утром. Ты изменился. Твоя материя стала темной. Не стыдишься ли ты, что ополчился на Бога, ты, диавол?". Услышит бесстыдный, и разгневется, и будет сражаться с ними на площади большого города, и проведет семь дней, сражаясь с ними, и убьет их, и они будут три с половиной дня мертвыми на площади, и весь народ будет видеть их. На четвертый же день они восстанут и будут вновь обличать его, говоря ему: "О бесстыдный, и ты не стыдишься, ты, соблазнив народ Божий, тот, за который ты не пострадал? Разве ты не знаешь, что мы живы во Господе, обличая тебя, во всякое время говорящего: "Я одолел этих"? Мы сложим (с себя) плоть этого тела и убьем тебя, и ты не сможешь сказать (ни слова) в день тот, потому что мы живы во Господе во всякое время, (и) потому что ты — враг во всякое время". Услышит бесстыдный, разгневаясь, и будет сражаться с ними. Город весь обступит их. В день тот они возвысят клич к небу, облекшись светом, и весь мир увидит их» (*Апокалипсис Илии* 4:7-19). В Откр 11:3-12 одного из свидетелей иногда отождествляют не с Енохом, а с Моисеем (см. например, Ferdinand Hahn, Harold Knight, George Ogg, *The Titles of Jesus in Christology: Their History in Early Christianity*, 361). Впрочем, со времени Ипполита некоторые отцы Церкви идентифицировали этого свидетеля с Енохом.

²⁰ Они придут в плоти этого мира, а затем облечутся в плоть духовную (*Апок. Илии* 5:32).

²¹ В версии этого мученичества, отраженном в Откр 11:3-12 использован известный текст из 37-й главы Книги Иезекииля, который вплоть до конца I в. н.э. практически не использовался для подтверждения телесности воскресения, ни в иудаизме, ни в христианстве, поскольку изначально он воспринимался как пророчество о восстановлении Израиля, а не о физическом воскресении. Его образы очень натуралистичны и предполагают сугубо физический характер воскресения. Итак, пожалуй, впервые в христианской литературе ссылка на Иез 37:5,10 появляется в Откр 11:11, где речь идет о воскресении двух умерщвленных свидетелей Божьих. καὶ μετὰ τὰς τρεῖς ἡμέρας καὶ ἡμῖν πνεῦμα ζωῆς ἐκ τοῦ θεοῦ εἰσῆλθεν ἐν αὐτοῖς, καὶ ἔστησαν ἐπὶ τοὺς πόδας αὐτῶν, καὶ φόβος μέγας ἐπέπεσεν ἐπὶ τοὺς θεωροῦντας αὐτούς («Но после трех дней с половиною дух жизни от Бога вошел в них и они встали на ноги свои; и великий страх напал на тех, кто смотрел на них») (Откр 11:11). Ср.: Τάδε λέγει κύριος τοῖς ὀστέοις τούτοις Ἰδοὺ ἐγὼ φέρω εἰς ὑμᾶς τὸ πνεῦμα ζωῆς («Так говорит Господь Бог костям сим: вот, Я ввожу в вас дух жизни») (Иез 37:5) и καὶ ἐπροφήτευσά καθὼτι ἐνετείλατό μοι· καὶ εἰσῆλθεν εἰς αὐτούς τὸ πνεῦμα καὶ ἔζησαν καὶ ἔστησαν ἐπὶ τῶν ποδῶν αὐτῶν («И я изрек пророчество, как Он повелел мне, и вошел в них дух, и они ожили, и стали на ноги свои») (Иез 37:10) (Курсив автора – А.С.).

²² Ferdinand Hahn, Harold Knight, George Ogg, *The Titles of Jesus in Christology: Their History in Early Christianity*, 361. О взаимоотношении между *Апок Илии* и Откр см. например, David Frankfurter, *Elijah in Upper Egypt: The Apocalypses of Elijah and Early Christian Christianity* (Studies in Antiquity and Christianity; Minneapolis: Fortress, 1993), 37; Richard Bauckham, 'The Martyrdom of Enoch and Elijah: Jewish or Christian?', *JBL* 95/3 (1976): 451-452.

²³ Bauckham, 'The Martyrdom of Enoch and Elijah, 457-458.

²⁴ J. Jeremias, *TDNT* 2 [1964], 939-941.

²⁵ J.-M. Rosenstiehl, *L'Apocalypse d'Elie* (Paris: Geuthner, 1972).

дохристианское предание о мученичестве Илии может косвенно указывать и сообщение Мк 9:13: «Но говорю вам, что и Илия пришел, и поступили с ним, как хотели, как написано о нем».

Возможно, о явлении Илии и Еноха перед судом в конце времен говорит и *1 Ен.* 90:31-32: «А после сего те трое, одетые в белое, и взявшие меня за руку, [поднявшие меня до того], и рука того овна также держала меня, они подняли меня и опустили среди тех овец до совершения суда». Однако в этом аллегорическом рассказе функция двух свидетелей неясна.²⁶ Впрочем, предание о смерти и воскресении Илии и Еноха не зафиксировано в иудейских текстах, уникально оно и для раннехристианской традиции.²⁷ При этом в более поздних христианских текстах эта идея встречается,²⁸ причем, иногда говорится о приходе Илии и Еноха, а иногда и одного Илии (например, *Lactantius, Inst.* 7.17; *Commodian, Carmen de duobus populis* 833, 839, 850).²⁹

3. Пророк как один из пророков

Третья молва об Иисусе связывает Его с одним из пророков Ветхого Завета, таких как Моисей, Исаия или Иеремия. Мф 16:14 считает, что речь, возможно, идет об Иеремии. Не исключено, что такое отождествление Иисуса с пророком восходит к пророчеству Втор 18:15: «Пророка из среды тебя, из братьев твоих, как меня, воздвигнет тебе Господь Бог твой» (Синод.). Идея о приходе такого пророка была популярна уже во время Маккавейских войн (1 Мак 4:46; 14:41),³⁰ да и сам Иисус также считал себя пророком (Мк 6:4). Кроме того, как мы уже говорили, Лк 24:19 указывает, что мнение об Иисусе как пророке сильном в деле и слове, сохранялось вплоть до времени Его распятия и воскресения.³¹ 2 Мак 15:13-16 рассказывает о явлении пророка Иеремии, передавшего Иуде Маккавею золотой меч, которым тот должен был сокрушить врагов Израиля.³²

В параллельном Мк 6:14-16 рассказе Луки делается уточнение: «один из древних пророков воскрес» (Лк 9:8). Поскольку два предыдущих слуха об Иисусе говорят о воскресении и явлении из другого мира, по-видимому, и третий также мог связываться с воскресением или явлением кого-то из пророков. По крайней мере, Лука, судя по всему,

²⁶ Richard Bauckham, 'The Martyrdom of Enoch and Elijah: Jewish or Christian?,' *JBL* 95/3 (1976), 451-452.

²⁷ Shaver, *The Prophet Elijah*, 205-206.

²⁸ См. достаточно обширный список христианских текстов, где встречается упоминание о приходе Илии и Еноха и их анализ в R. Bauckham, 'The Martyrdom of Enoch and Elijah,' *JBL* 95/3 (1976), 447-458.

²⁹ В указанных отрывках Коммодиан говорит о приходе Илии, а далее о prophetae (*Carmen de duobus populis* 856-862). (R. Bauckham, 'The Martyrdom of Enoch and Elijah,' *JBL* 95/3 [1976], 452, n. 19).

³⁰ «И камни сложили на горе храма в приличном месте, пока придет пророк и даст ответ о них». (1 Мак 4:46, Синод.).

³¹ Ср. ἄνθρωπος προφήτης δυνατὸς ἐν ἔργῳ καὶ λόγῳ в Лк 24:19 и ἐνεργουσιν αἱ δυνάμεις ἐν αὐτῷ в Мк 6:14. δυνατὸς ἐν ἔργῳ καὶ λόγῳ сходно с описание Моисея в Деян 7:22.

³² Пророчества Иеремии были популярны во время Маккавейских событий (ср. Дан 9:2, 24; 2 Макк 2:1-8). Пророчество о мече Господнем, карающем Вавилон, содержится в Иер 50:35-37. Селевкидскую империю могли рассматривать как своего рода Вавилон (см. подробнее Jonathan A. Goldstein, *II Maccabees: A New Translation with Introduction and Commentary* [The Anchor Bible 41A; Garden City, New York: Doubleday & Company, 1983], 499). Согласно *Жизни пророков* Иеремия был похоронен (2:2), однако, 2:19 говорит о том, что Иеремия и Моисей вместе «вплоть до сего дня».

исправляет текст Марка, исходя из этого.³³ Впрочем, не исключено, что мысль о воскресении пророка связана с предыдущим слухом – воскресением мученика незадолго до дня последнего суда.

Выводы

Итак, мы рассмотрели некоторые основные иудейские предания и верования, которые могли лежать в основе трех слухов об Иисусе в Мк 6:14-16. Можно говорить о том, что Евангелист был знаком, как минимум, с некоторыми из них. Более того, тот факт, что само воскресение Иисуса, связано с мартирологической интерпретацией Его смерти (например, быстрое воскресение и серия явлений с небес),³⁴ и сверхъестественными способностями (Он появляется и исчезает, делается неузнаваемым, и, наконец, возносится на небо), в какой-то мере, также отражает эти взгляды. Однако, при этом статус воскресшего Иисуса совершенно особый и не укладывается в те народные представления, о которых идет речь в рассмотренном нами отрывке. К тому же, Марк, по сравнению с другими Синоптиками сообщает нам минимум подробностей о воскресшем Христе, поскольку Мк 16:9-20 отсутствует в древнейших рукописях этого Евангелия и представляет собой краткое изложение того, что известно из других Евангелий.

³³ Ср. *προφήτης ὡς εἰς τῶν προφητῶν* («пророк как один из пророков»). В западном типе текста Марка слова *προφήτης ὡς* пропущены, что можно рассматривать как прямую ассоциацию Иисуса с одним из древних пророков, а не схожесть с ними (см. O. Cullmann, *The Christology of the New Testament* [Philadelphia, Westminster Press, 1959], 34–35).

³⁴ Впрочем, Лука отчетливо старается подчеркнуть телесность воскресения Иисуса (Лк 24:39-43).